

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ

كتاب

«سلطان الرسائل»

(في)

علوم التوحيد والمسائل

نفع الله به اهل المدن والبلدان والقبائل

{تأليف}

الشيخ العالم الزاهد الفاضل

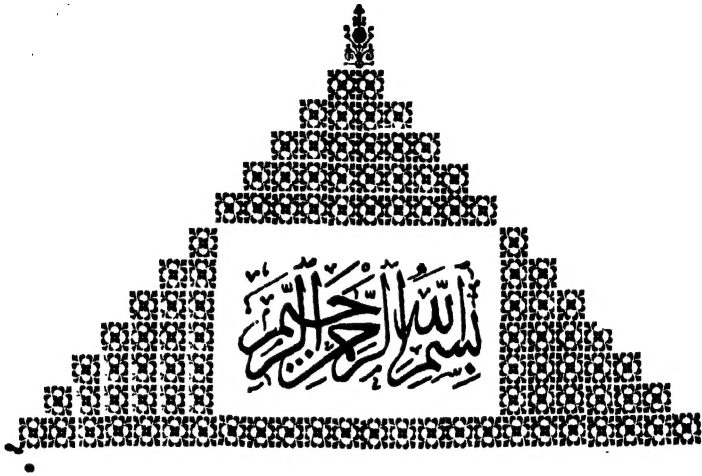
عبد الرحمن بن يوسف المخاطب بسلطان العلماء

أيده الله تعالى بفضل العليم الشامل

باعتماد الرئيس عبد الرحيم بن الحاج محمد رفيع الاوزبي في بمبئي

طبع في المطبع السورتيه ناخدا محلّه بمبئي نمرة ٣

سنة ١٣٣٧ هـ



الحمد لله المتعالي بجلالة احديته عن مشابهة الاعراض والجواهر المقدس
بعلو صمديته عن مناسبة الاوهام والخواطر المتنزه بسمو سرمديته عن
مقابلة الاحداق والنواظر المستغنى بكل قدرته عن معاضدة الاشباه
والنظائر القديم الذي لا يعزب عن علمه شيء من مكنونات الضمائر
ومستودعات السرائر العظيم الذي غرقت في مطالعة انوار كبريائه انظار
الاولائل والاواخر. والصلاة والسلام الاتمان على سيدنا محمد سيد الاولين
والاخرين الاصاغر منهم والاكابر. والشفيع المشفع في الصغائر
والكبائر. الداعي الى الدين القويم. التالى للقرآن العظيم. المنتظر في دعوة
ابراهيم نبيا. المبشر به عيسى قومه مايا المطرز اسمه على الوية الدين المقرب
منزلته و آدم بين الماء والطين. وعلى آله واصحابه والتابعين. (اما بعد) فهذه
نبذة من علي التوحيد الفتها لنفسي ولا مثالي من طلبة العلم. وليس لي فيها

الاجمع والنقل لما كان صواباً فهو للعلماء العاملين. وما كان خطأ فهو منى وأنا حقيق بذلك لانعماسى فى غمرات العصيان غفر الله تعالى بفضلها لى ولوالدى ولسائر الاخوان (مقدمة فى تفسير التوحيد) وقعت لهم عبارات فى تفسير التوحيد فى شرح الكبرى للسوسى نقلاً عن ابن التلمسانى التوحيد اعتقاد الوحدة لله سبحانه وتعالى والاقرار بها. وفى شرح الوسطى حقيقة التوحيد اعتقاد عدم الشركة فى الالهية وخواصها وفى بعض حواشى شرح العقائد النسفية مثل ذلك وزاد واراد بالالهية وجوب الوجود والقدم وبخواصها مثل تدبير العالم وخلق الاجسام واستحقاق العبادة والقدم الزمانى والقيام بالنفس. وقال بعض المحققين حقيقته اثبات ذات غير مشبهة للذات ولا معطلة عن الصفات فليس كذاته ذات ولا كصفتة صفة اه ونعم ما قالوا بدل قوله اثبات بقوله الاقرار بوجود ذات الخ. وقال ذوالنون حقيقة التوحيد ان تعلم ان قدرة الله تعالى فى الاشياء بلا علاج ومنعه بلا مزاج وعلة كل شىء صنعه ولا علة لصنعه. وقال بعضهم من ترك اربعا كمل توحيده وهي كيف ومتى واين وكما فالاول سؤال عن الكيفية وجوابه ليس كمثله شىء. والثانى سؤال عن الزمان وجوابه ليس يتقيد بالزمان. والثالث سؤال عن المكان وجوابه كان ولا مكان. والرابع سؤال عن العدد وجوابه هو الواحد الاحد تعالى شأنه ووضع برهانه وجل سلطانه تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً (تنبيه) لم اذكر فى هذه الرسالة مسألة ان النار تحرق والسيف يقطع ام لا لانها من

فروع مسألة خلق الافعال اى فاذا كان قدرة العبد غير مؤثرة فالسكين ونحوه من باب اولى (قال اهل الحق) حقائق الاشياء ثابتة ضرورة وهى جمع حقيقة وحقيقة الشئ وما هيته ما به الشئ هو كالحیوان الناطق للانسان وكون الحيوان الناطق ماهية حقيقية جمالية خارجية والصواب والحقائق الموجودة ليس كل واحدة منها غنية فى تحققها عن الغير لوجود حادث بعد عدمه بالمشاهدة فلا بد من محدث وهذا ضرورى وكذا ليس كل واحدة منها محتاجة الى الغير والاما وجد واحد منها لان المحتاج الى الغير متناهيا كان او غير متناه فاقدر التحقق من ذاته مستحيل الوجود من تلقاء نفسه فلا جرم يكون بعض من تلك الحقائق غنيا بالذات عن الغير مطلقا وهذا هو الواجب الوجود بالذات ولا يجوز ان يكون هذا البعض اكثر من واحد لان التساوى والتعارض يوجب النقص فى كل واحد واى نقص فوق فوات الكمال الخاص المختص بكل واجب عن الآخر ولا يتدارك ذلك بوجود مثله فيه وهذا بين لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد بل يستلزم وجودهما استعالة توارد علتين مستقلتين وفاعلين مستجمعين لشرائط التأثير على معلول واحد اذ كل واحد منهما على الفرض المذكور تام الفيض عام الافاضة ليس له حالة منتظرة فلا فقد من قبله والمعلول تام الاتفاضة كامل القابلية فلا لبث منه والى هذا وقع الارشاد فى الكتاب المبين بتوابعه سبحانه وتعالى عز من قائل لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا اذا علمت هذا فاعلم ان الموجود ينقسم الى اربعة اقسام قسم

مستغن عن المحل والمخصص وقسم محتاج اليهما وقسم غني عن المحل محتاج الى المخصص وقسم قائم بالمحل غنى عن المخصص فالاول ذات البارئ تعالى والثانى اعراض الحوادث والثالث اجزاء الحوادث والرابع صفاته سبحانه وتعالى فانها قائمة بذاته العلية غنية عن المخصص لقد هما ثم ان الوجوب يوجب كون ذلك الواحد سبحانه موصوفا بصفات الكمال منزها عن سمات النقص ازلا وابداً وذلك الواحد هو الله سبحانه وتعالى فهو سبحانه وتعالى واحد حى عالم قادر مرید سمیع بصير متكلم خالق للعالم بجميع اجزائه مخرج له من العدم الى الوجود ويعرف اتصافه سبحانه وتعالى ببعض هذه الصفات بالعقل وهو ميزان الله تعالى لمعرفة الحق من الباطل وتميز الحسن من القبيح وبعضها كالسمع والبصر وكتوحيده ايضا كما نص عليه في المعالم وفيه ما فيه بالسمع باخبار الصادق المدعى للرسالة عن الله تعالى المؤيد بالمعجزات فى دعواه وتصديق الله تعالى عندها وهو النبي واول الانبياء آدم عليه السلام وفضلهم واشرفهم واكملهم وخاتمهم نبينا سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وعليهم وسام وشريعته هي المشتملة على ما يفيد المقصود والغرض من الرسالة وهو انتظام امور العالم واستكمال النفوس البشرية ونيلها السعادة الابدية بهاملا مزيد عليه من الاعتقادات الصحيحة والعمليات المثمرة والاخلاق المرضية والمعارف الالهية وتطهير الظاهر وتصفية الباطن والمعاملة مع الغير ورجحان هذه الشريعة على غيرها من الاديان لاحتاج الى برهان

فأعلم ان المراد بمعرفة الله تعالى المعرفة الایمانية والبرهانية وهى بالعقل والنقل لا المعرفة بكنهه الحقيقة لانها ممتنعة عقلا وشرعا ثم ان الوجود صفة نفسية فهو تعالى موجود واحد فى ذاته وصفاته وافعاله فلا شبه له فى شىء من ذلك قديم وقديم مالا ابتداء لوجوده والازلى مالا ابتداء له فالازلى اعم والقديم اخص لان الازلى يصدق بعد منا فى الازلى ولا يصدق عليه انه قديم لانه اعتبر فى القديم الوجود والازلى مالا اول له وجود ياك ان او عدميا والحياة صفة توجب صحة العلم والقدرة والعلم صفة توجب انكشاف المعلوم عند تعلقها به فهو تعالى يعلم الكلّيات والجزئيات على الوجه الاتم الابغ ويضرب فى وجه الفلسفى قوله سبحانه وتعالى الا يعلم من خلق لا يعزب عنه مثقال ذرة من المكونات والقدرة صفة ازلية قائمة بالذات غير منفكة عنها يتأتى بها ايجاد كل ممكن واعدامه على وفق الارادة ومعنى يتأتى بها يتحصل بها ايجاد كل ممكن والايحاد اخراج الممكن من العدم الى الوجود والاعدام جعل الشىء لاشىء كما كان اولا ومعنى وفق الارادة ان الله سبحانه وتعالى لا يخاق ولا يوجد لقدرته الا ما اراد اى الا ما خصصه بارادة والارادة صفة ازلية قائمة بذاته غير منفكة عنها يتأتى بها تخصيص الممكن لبعض ما يجوز عليه ومعنى التخصيص ترجيح بعض الجائز عليه على البعض الاخر والذى يجوز على الممكنات ستة تقابلها ستة اخرى وهى الوجود الجائز بدلا عن العدم والمقدار المخصوص بدلا عن سائر المقادير من طول وعرض وقصر وتوسط

والصفات المخصوصة بدلا عن سائر الصفات من حركة وسكون واجتماع
وافتراق وبياض وسواد وحرارة الى غير ذلك والزمان المخصوص بدلا
عن سائر الازمنة من ماض وغيره والمكان المخصوص بدلا عن سائر
الامكنة من سماء وارض وعرش وجنة الى غير ذلك والجهة المخصوصة
بدلا عن سائر الجهات من فوق وتحت وبين وشمال وخلف وامام
فلممكن يجوز عليه الوجود والعدم فتخصيصه بالوجود دون العدم تأثير
الارادة فيه وابعاده هو تأثير القدرة فصار تأثير القدرة فرع تأثير الارادة
فيه وتأثير الارادة عند اهل الحق على وفق العلم فكل ما علم الله سبحانه
وتعالى ان يكون من الممكنات اولا يكون نذاك مراده جل وعز
فالتعلقات عند اهل الحق ثلاثة مرتبة تعاق القدرة مرتب على تعلق
الارادة وتعلق الارادة مرتب على تعلق العلم وقولنا يتأتى يدخل فيه
الممكن الذى علم الله تعالى انه لا يوجد والسمع صفة تتعلق بالمسموعات
والبصر صفة تتعلق بالمبصرات والكلام صفة منافية للخرس والسكرات
كما فى الطفولية اهدم مقاصد وهو ليس من جنس الحروف والاصوات
يدل عليها بمبارات مختلفة اذ لكل شىء وجوهرات اربعة مشهورة واعلم
انه قد وقع الاتفاق على انه تعالى متكلم كما اخبر به فى محكم كتابه العزيز
بقوله عز من قائل وكلم الله موسى تكليما وانما الاختلاف فيما هو المراد
من الكلام وفى ماهيته وقد ذكر بعض المحققين ان الاطناب فى ماهية
كلامه سبحانه وتعالى وبيان مقابره للعلم والارادة قليل النفع لان

كنه صفاته سبحانه و تعالى محجوب عن نظر العقول اهو به يعلم ان ليس علينا بيان الفرق بينه و بين القدرة و ان كان الاشتباه بينهما اشد من الاشتباه بينهما و بين العلم والارادة والقرآن يطاق على كل واحد من الكلام النفسى واللفظى والاولى قديم والثانى حادث ويوصف النفسى بانه مكتوب فى المصاحف مسموع بالاذنان محفوظ فى القلوب متلوا بالسنتنا غير حال فى واحد منها وهو قائم بذاته تعالى وهنا منزلة اقدام الافهام اذ يظن القاصر من هذا الكلام ان القرآن المكتوب بين الدفتين حادث وهو غلط قبيح بل اشكاله فى الكتابة وحروفه فى التلاوة حادثة و اما هو فتعالى عن ذلك علوا كبيرا ولا تغفل عن المباء وتلونه بلون الظرف وليس لبعض القرآن فضيلة من حيث انه كله كلام الله سبحانه و تعالى و اما من حيث المدلول فلا شك ان المذكور فى سورة الاخلاص هو الله تعالى وفى سورة تبت ابو لهب والتكوين صفة تتعلق باخراج المعدوم الى الوجود ويرجع اليها جميع صفات الافعال وهى تغاير القدرة والارادة لتحققها فى اتفاعل الموجب بالذات بدونها ووجودها بدونها فى العبد عند جميع اهل السنة والجماعة ولورود اسناد صفات الافعال اليه سبحانه وتعالى وارجاعها الى القدرة والارادة كارجاع الارادة الى العلم وقد علم ان العلم بحقيقة كنه صفاته تعالى ليس بواقع ولا يلزم من قدم الصفات قدم متعلقاتها هذا ما عليه الحنفية ولم يزل الخلاف منهم وبين الاشاعرة القائلين بان التكوين من تعلقات القدرة ومن لازم القدرة والارادة طويل الذيل وعندى ان الخلاف لفظى ونتج لنا مما تقدم ان

الصفات على ثلاثة اقسام حقيقية محضة كالوجود والحياة و حقيقه ذات
اضافة اى لها تعلق بالغير واطافة اليه كالملم و القدرة واطافية محضة
كالمعية والقبلية وصفات الساب ولا يجوز بالنسبة اليه سبحانه و تعالى
التغير فى القسم الاول مطلقا ولا فى الثانى نفسه فيجوز فى متعلقه واما
الثالث فيجوز فيه التغير مطلقا لانها اضافات تعرض القدرة وهى تعلقها بها
بوجودات الموجودات لاوقات وجوداتها ولا محذور فى انتصاف البارى
سبحانه و تعالى بالاضافات ككونه قبل العالم ومعه وبعده وازلية اسمائه
تعالى الراجعة الى صفات الافعال من حيث رجوعها للقدرة كما تقدم
لا الى الفعل فالخالق من هو بالصفة التى يصالح بها الخلق وهى القدرة كما
يقال الماء الذى فى الكوز مروى هو بالصفة التى يحصل بها الارواء فن
اريد بالخالق من صدر منه الخلق فاييس صدره ازليا وهو ظاهر لقيام
البرهان على حدوث العالم وكذا الرزاق والحى والميت ويجمعها اسم
التكوين فايست ازلية بل هى حادثة اى متجددة فظهر ان المسئلة ليست
خلافية لان الامام ابا حنيفة ومن تبعه يقولون كما كان البارى سبحانه
و تعالى بصفاته ازليا كذلك لا يزال عليها ابدىا فليس منذ خلق الخلق
استفاد منهم اسم الخالق ولا باحداثه البرية استفاد اسم البارى بل له
معنى الربوبية ولا مربوب ومعنى الخالق ولا مخلوق وكما انه محى الموتى
استحق اسم المحى قبل احيائهم كذلك استحق اسم الخالق قبل انشاءهم
ذلك بانه على كل شىء قدبر قال المحقق ابن الهمام قوله ذلك بانه على كل

شيء قدير تعاليل و بيان لاستحقاق اسم الخالق قبل المخاوق اهـ فـاـن
 معنى الخالق استحقاق اسمه بسبب قيام قدرته عليه فاسم الخالق ولا
 مخلوق في الازل لمن له قدرة الخلق في الازل و هذا ما نقوله الاشاعرة
 فثبت ما ادعينا من ان الخلاف لفظي فتامل و تنقسم صفاته سبحانه وتعالى
 ايضا الى ثلاثة اقسام قسم له وجود في الذهن و الخارج و هى القدرة
 و الارادة و العلم و الحياة و السمع و البصر و الكلام و تسمى صفات المعانى
 و قسم له وجود في الذهن دون الخارج و هى الاحوال المعنوية و قسم
 لا وجود له في الذهن ولا في الخارج و هى السابوب و هى عبارة عن كل
 صفة تسلب عن الله سبحانه و تعالى امرا لا يليق به و السلبى اخص من
 السالب اذ الكلية تدخل على الاخص فتقول كل سلبى سالب و ليس كل
 سالب سلبى و انما البعض فبعض السالب سلبى اذا كان عدميا كالساوب
 و هى القدم و البقاء و المخالفة للحوادث و القيام بالنفس و الوحدانية لانها
 سلبية في نفسها سالبة عن الله سبحانه و تعالى امرا لا يليق به و بعض
 السالب ليس بسلبى اذا كان موجودا كالمعاني لانها سالبة عن الله سبحانه
 و تعالى امرا لا يليق به و لم تكن عدمية و الفرق بين السالب و السلبى ظاهر
 لان السلبى يدل على عدم النقص مطابقة و على ثبوت الكمالات بالالتزام
 و السالب عكسه يدل على ثبوت الكمالات مطابقة و على نفي النقائص
 بالالتزام كذا في حاشية سيدى عبدالقادر بن خدة الراشدى قال الغنيمى
 ولم ار هذا التفصيل و التفرقة على هذا الوجه الا في كلام هذا الامام قال

الزبيدي وهو غريب ولا يخلو عن تكلف والاحسن ما تقدم تفسيره
 في كلام السنوسي وقد قال قبيل ذلك: تكميل قال في مقاصد الرحمة
 صفات الله تعالى على اربعة اقسام اما سلوبة محضة او اضافة محضة
 او حقيقة عارية عن الاضافة او حقيقة تلزمها اضافة مثال السلوب
 كونه ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا متعيز ونحو ذلك
 ومثال الاضافة كونه اولاً وآخراً وظاهراً وباطناً ومثال الحقيقة
 العارية من الاضافة الوجود والحياة ومثال الحقيقة التي تلزمها
 الاضافة العلم والقدرة والارادة ثم هذه الصفات السلبية قد عدها الشيخ
 السنوسي وغيره خمسة القدم الخ ما تقدم وحقيقة السلب نفى امر لا يابق
 بالبارى تعالى وهذا هو الصحيح المعتبر المنقول وقال بعضهم السلبية
 منسوبة الى السلب على معنى ان السلب داخل في مفهومها من غير ان
 يكون هناك اداة سلب ويشهد له قول السنوسي يعني ان مدلول كل واحد
 منها عدم امر لا يلقى بمولانا تعالى وهذا هو المفهوم من كلام السعد وغيره
 اه والمعاني عبارة عن كل صفة قامت بمحل او جبت له حكماً وهي
 الاحوال المعنوية والحاصل ان صفات المولى سبحانه وتعالى ورحمى
 اربعة اقسام نفسية وسلبية ومعاني ومعنوية ودليل الحصر ان ما كان
 يتصف به المولى جل وعلا ورحمى لا يخلو اما ان يكون موجوداً اولاً فان
 كان موجوداً فهو المعاني وان لم يكن موجوداً فلا يخلو اما ان يكون معناه
 سلب كذا اولاً فان كان معناه سلب كذا فهو السلوب وان لم يكن سلب

كذا فلا يخلو اما ان يكون واجبا للذات ما دامت الذات غير معاملة بعلة
اولا فان كان الاول فهو الحال النفسي وان كان الثانى فهو الحال المعنوى
وحقيقة المعنوية الحال الواجب للذات ما دامت الذات معاملة بعلة ومعنى
التعليل انتلازم اى يلزمها معنى قائم بالذات فهو سبحانه حتى يلزم الحياة
وعالم يلزم العلم وقادر يلزم القدرة وهكذا فى الارادة والسمع والبصر
والكلام وسميت معنوية منسوبة الى المعانى لان الاتصاف بالمعنوية
فرع الاتصاف بالمعانى ولانها اظهر منها اذ هي موجودة تحت المعنوية
ثابتة فقط وهذا على رأى مثبتى الاحوال واما على رأى من لا يثبتها
كالغزالى ومن تبعه ففى عبارة عن قيام الحياة بالمحل وعالم عبارة عن قيام
العلم بالمحل وهكذا ومنهم من زاد قسما خادسا وهى الصفات الجامعة
وهى الالهية والعظمة والكبرياء والجلال وزاد بعضهم قسما سادسا وهى
صفات الانفعال كالخلق والرزق والامانة والاحياء الى غير ذلك ثم هي
على قسمين وجودية وسلبية فالوجودية كالامثلة المتقدمة والسلبية
كفهود وحلمه عن من استحق العقوبة لانها عبارة عن سلب العقوبة عمن
يستحقها بعد تحقق الجناية والفرق بين صفات الفعل وبين صفات الذات
ان صفات الفعل هي كحالة لصفات الذات وصفات الذات قائمة بها لا
يتصور عدمها بخلاف صفات الافعال فانها يصلح وجودها وعدمها كما
مرئى اعلم ان علماء الامة بعد ما اتفقوا على ما ذكر اختلفوا فى امور
قوله ما دامت الذات دام تامة والذات فاعله وغير منصوب على الحال

فلنذكر بعضها فنقول ذهب اهل السنة والجماعة الى ان صفاته سبحانه و تعالى زائدة على ذاته سبحانه ورحمى واصلمهم فى ذلك انهم لا يصرفون البصوص الواردة فى القرآن المجيد و الاخبار الصحيحة عن ظواهرها مالم يمنع عنه قاطع و قد جعل الله تعالى لنفسه فى كتابه صفات فقال عز من قائل انزله بامره ولا يحيطون بشىء من عامه والله العزة و لرسوله ذوالقوة المتين فاعتقدوا بها وقالوا بزيادتها بحكم الاضافة المشعرة عن الزيادة و عدم الانحداد و تنقسم الى ثلاثة اقسام قسم يقال هي هو وهو هي وهى النفسية و قسم يصح ان يقال فيه غيره وهى السلوب لانها ليست قائمة بذاته سبحانه و تعالى و انما هي عبارة عن نفي النقايس و قسم لا يقال هو هي ولا هي غيره وهى المعانى لانك اذا قلت هي هو اثبتت ذاتا بلا صفة و ذلك تعطيل و اذا قلت هي غيره يازم عليه حدوث الصفات و مفارقتها للذات لان لفظ الغير مأخوذ من التغير اذ هو الوجود بعد العدم و العدم بعد الوجود فنقولنا ولا هي غيره المراد الغيرية الاصطلاحية وهو الذى يمكن انفصاله عن الذات لا اللغوية لظهور التغاير بين الذات و الصفات اما كونها ليست عين الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف و الا لم تكن صفة هف و اما انها ليست غيرها فلان صفاته سبحانه و تعالى و رحمى لا تنفك عن ذاته ازلا و ابدا بخلاف صفات مخلوقاته و الفرق بين الذات و الصفة ان الذات ما يمكن ان يتصور بالاستقلال بخلاف الصفة فلا يمكن تصورها بغير الذات و من قال ان الصفة غير الذات نظر الى ان

الصفة قائمة بالذات وتقدم الذات من الضروريات ومن قال الصفة عين الذات نظر الى ان الذات غير منفكة عن الصفات ومن قال لا عين ولا غير قال لانها لو كانت عينا لكانت ذاتا ولو كانت غير اللزم التركيب وهو من الحالات ويستحيل عند اهل الحق قدم الذوات المتغايرة واما قدم ذات واحدة وصفات فلا وكذا يستحيل عندهم ان يستكمل ذاته سبحانه وتعالى ورحمى بغيره واما استكمال صفاته الثابتة له وكون تلك الصفات بمنزلة لوازم الذات وكما لايتها فلا واختلفوا في متشابهات القرآن والحديث من الصفات فمنهم من اول ومنهم من فوض كذا هو مشهور وانا اقول ومنها ما لا بد من تأويله وهذا الامام احمد بن حنبل ابعد عباد الله عن التأويل ومع ذلك قد اول هو اقرب اليكم من حبل الوريد الحجر الاسود يمين الله في ارضه ونحوه اذا عامت ما تقدم فاعلم ان الله سبحانه وتعالى ليس بجسم ولا جسماني ولا بجوهر واما حديث اثبات جوهر الفرد ورد المعتزلة والفلاسفة وتطويل النفس في ذلك فليس مما اجنح اليه والهيولة بمعنى القطن وشبه الاوائل من الفلاسفة طينة العالم بها ووصفوها بما يصف اهل الحق ربهم به وانها موجود بلا كمية ولا كيفية ولم يقرن به شيء من سمات الحدوث ثم حات به الصفة واعترضت به الاعراض فحدث منه العالم وقيل هو اصل العالم ومادة بنى آدم من العناصر الاربعة وغيره وقيل الهيولى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب والحطنة يتخذ منها

الدقيق والتراب يتخذ منه العبارات فحديث خرافة فان الاشياء لمن لم
تعم بصره وبصيرته مخلوقة له تعالى كان الله سبحانه وتعالى ولم يكن معه
شيء وليس ربنا تعالى بعرض فليس هو بحال ولا محل فلا يقال ذاته محل
صفاته او هي فيه او معه او مجاورة له مباينة عنه بل يقال صفاته قائمة
بذاته وكذا لا يقال هو حقيقة واحدة للكل والكل حوادث وارادة عليه
واعراض عارضة له وليس ربنا تعالى في مكان ولا يجري عليه زمان
وليس بمحدود اى ذى حد ونهاية وليس بمعدود اى ذى عدد وكثرة
يعنى ليس محلا للكميات لا المتصلة كالمقادير ولا المنصلة كالأعداد
وهو ظاهر واسماؤه سبحانه وتعالى ورحمته توقيفية ورؤيته سبحانه
وتعالى بمعنى الانكشاف التام الحاصل بحاسة البصر جائزة عقلا بان
يجعل الله سبحانه وتعالى ورحمته الحديقة كالقلب مدركة للغائب والبصر
كالبصيرة فى عدم شرط من شروط الابصار والتحقيق ان المدرك هو
الروح والقلب والبصر آلتان لنوعى علمه وذكر بعضهم ان الرؤية من
قبيل المتشابهات التى تؤمن باصلها ونكل علمها الى الله سبحانه وتعالى
والمعتقد ان الله سبحانه وتعالى يرى بعد ما دخل المؤمنون فى الجنة لا
فى حين ولا فى جهة ولا بينه وبيننا مسافة بلا كيفية ولا انحصار واما
قوله سبحانه وتعالى لا تدركه الابصار فالمراد من الادراك الاحاطة ولا
شك انها منتفية مطلقا ولو سلمنا الروية فهمى فى الدنيا او هو من باب
الكل لا الكلية واما قوله لن ترانى اى فى الدنيا اذ هو المسئول لموسى على

نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام والاصل في الجواب المطابقة ولهذا قال
 لن ترانى ولم يقل لم ارو ولم يقل لا تمكن رويى وقد اختلف الصحابة رضوان
 الله تعالى عليهم فى رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا دليل على
 امكانها وعدم وقوعها لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم واما رؤية الله
 تعالى فى المنام فقد نقلت عن جماعة من السلف وهو مذنب عامة اهل الحق
 لكن بشرط ان لا يراه مكيفا محدودا وقد تشرف بالروية المذكورة
 ابن اخى خالة المؤلف والله تعالى الحمد والمند واما اذا راه كذلك فليس
 برؤيته تعالى قاله الشيخ ابوالسير وللحجة هنا كلام يدل على عدم
 الاشتراط والتحقيق ان الخلف لفظى ثم اعلم ان الله سبحانه وتعالى
 ورحمى خالق لافعال العباد حسننها وقبيحها للنصرص الواردة فى ذاك
 ولان من ليس له وجود من نفسه ولا غنى من غيره كيف يتأنى له ايجاد
 غيره وهذا مما اتفق عليه اهل الحق والتصفية فالعبد قادر مختار وليس
 بتدبره واختياره تأثير بل تعاق القدرة فى محله كسب ولا فى محله خلق
 و ايجاد و يظهر منه ما روى عن الامام جعفر الصادق على ابائه وعليه
 الصلاة والسلام انه لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين فان الامر
 المتوسط هو المسمى بالكسب المنقسم بان يقارن الفعل بقدرة العبد وارادته
 اللتين لا تأثير لهما بل الموجد والمؤثر هو الله سبحانه وتعالى وترتب الثواب
 والعقاب على قدرة غير مؤثرة من اسرار الله تعالى وان كان لنا معرفة بان
 الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهذا مثل ترتب الثواب
 والعقاب

والعقاب على النية الجازمة للفعل و ان تحلفت عنه
و قال بعض الحكماء و اختاره القاضى في تفسيره ان
العقاب للنفس على خطيئتها كالمرض للبدن علي نهمه
فهو لازم من لوازم ماساق اليه الاحوال الماضية
التي لم يكن بد عن وقوعها ولا بد من وقوع ما يتبعها
ولعل الحكمة في خلق العباد كذلك المحافظة لحصر
مرتبة الخالقية في ذات الحق تعالى و تقدس و رحمى
و الحفظ لقاعدة التكليف حتي يرى العبد نفسه قادرا
مختاراً و قد ذهبت الفلاسفة ايضا الى القول بان
افعال العباد مخلوقة لله سبحانه و تعالى قال شارح
الاشارات الكل على ان الكل من الله سبحانه و تعالى
و ان غيرد روابط و وسایل و شروط لفيوضه سبحانه
و تعالى اه ولا اظن سالم البصر و البصيرة يقول غير
ذلك و انعم ما قال والد الفخر قدس الله تعالى اسرارها
انظر اهل السنة الى تعظيم الله تعالى في جانب القدرة
و نفاذ المشيئة و نظر المعتزلة الى تعظيم الله تعالى

تأملت علمت ان احداً لم يصف الله سبحانه وتعالى
الا بالاجلال والنعظيم والتقديس والتنزيه لكن منهم
من اخطأ ومنهم من اصاب ورجاء الكل متعلق بقوله
سبحانه وتعالى و ربك الغنى ذو الرحمة اه ثم ان
وجود القدرة و الارادة في العبد و ان كان معلوماً
بالبداهة دالا على بطلان مذهب الجبر لا يدل على
كونهما مؤثرتين حتى يدل على ثبوت مذهب المعتزلة
و النزاع بيننا في هذا دون ذاك و مشيئة
الله سبحانه وتعالى تتعلق بالفعل ايا كان لما عرفت
من ان الكل من الله تعالى و لما روى عن الامام
جعفر الصادق امر الله تعالى و لم يشأ و لم يأمر
امر ابليس ان يسجد و شأ ان لا يسجد و ار
شاء لسجد و نهى آدم عن اكل الشجرة و شاء ان يأكل
اه و هذا صريح مذهب الشيخ قدس الله سبحانه
و تعالى سر و العبد يثاب و يعذب بفضل مع انه بخلق الله
تعالى و ارادته و اما الرضا فيمتعلق ببعض الافعال و ان كانت
البداية و الاضلال من الله سبحانه وتعالى و اما حديث

و توب الا صلح على الله سبحانه و تعالى فهو حديث خرافة
لا يستحق الرد كيف و من اتى بالواجب عليه ليس بمختار
و لائمة له و المقتول ميت باجله و هو الوقت المقدر في علمه
تعالى لموته و لا تغير في التقدير و التقدير المعلق في اللوح
مبهم في علمه تعالى كذا قالوا فان اراد و انه لا تنبر في
الغالب فلا باس و ان اراد و انه لا يجوز فلا يجوز اذ الله
سبحانه قادر مختار يحول الله ما يشاء و يثبت و الحرام رزق
و الالم يكن المتغذى طول عمره رزقا و هو باطل لقوله
سبحانه و تعالى و ما من دابة في الارض الا على الله رزقها
و قوله عليه افضل الصلاة و السلام لقد رزقك الله فاخترت
ما حرم الله تعالى عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله
و عذاب القبر للكفار و لبعض عصاة المؤمنين و التنعم لا هل
الطاعة و سؤال منكر و نكير حق ثابت للاخبار الصحيحة
المروية من طرق شتى و الاصح ان الانبياء و الصديقين
و الشهداء و المطعون و المبطون و من مات يوم الجمعة او
ليلتها اوليلة السبت و من تلى سورة الملك كل ليلة و الاطفال
لا يسئلون كما وردت به الاخبار و اتفقت الشرائع و اهلها

على ان الله سبحانه وتعالى يبعث الموتى ويحشرهم بان يجمع
اجزاءهم الاصلية ويعيد الروح فيها ووردت في ذاك
نصوص قطعية لا مجال للتأويل فيها وقد فصل البعث في
شرعنا وعلى لسان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اتم تفصيل
والحققون من أئمة الحكمة جوزوا ذلك عقلا واعترفوا به
سمعا بعد القول بالمعاد الروحاني ولعل النفوس البشرية لغاية
عشقها بالبدن والفها به انما تلتذ غاية اللذة وثناً لم غاية
التام بمشاركتها به وان امكن ان يكون لها لذة والم مخصوصان
بها وظهور انوار الرحمة و آثار الغضب في تلك النشأة لما كان
اتم كان الالتذاذ والتألم الايمان موقوفين على تركيب الروح
بالبدن وحشر معها كيف لا وقد جبلت الروح بالذات الجسمانية
وتمكنت هي فيه وكل ما نطق به النصوص من امور الآخرة
كالسؤال والميزان والحساب والصراط والخوض والخروج
والفصوص حق والجنة والنار مرجودتان الآن لا تفنيتان
ولا يفنى اهلها ويجب على كل مكلف ان يعتقد مع اعتقاد جازم
بما مر ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم شافع مشفع وانه
مقدم على غيره في الشفاعة لفصل القضاء وبعدها يشفع في
ادخال

ادخل قوم الجنة بهم حساب ثم يشفع فيمن استحق البار من المؤمنين فلا يدخلها ثم يشفع في رفع درجات الناس في الجنة وهاتان الاخيرتان مختصتان بهذه الامة ويشفع الانبياء والملائكة والعلماء والاولياء والصالحاء والله سبحانه يشفع شفاعته فيمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط ومعنى شفاعته سبحانه وتعالى ان يعفو ويغفر ويصفح عمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط كما نص عليه العلماء وقد خالفت المعتزلة في بعض ما ذكر وهو ان صفات الله سبحانه وتعالى ليست بزايدة والقرآن مخاوق ومحدث والرؤية ليست بحق وخالق افعال العباد العباد وبعض الواجبات عقلية والحسن والنجح عقليان وشفاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليست لادل الكبار وقدره العبد ثابتة قبل فعله ويجب على الله تعالى سبحانه فعل الاصلح وصاحب الكبيرة ليس بمؤمن مطلقا ولا كافرا مطلقا وسؤال منكرو وكبر وعذاب القبر ليسا بحق وليس في الدعاء فائدة والكرامات من الاولياء ليست خيعة والحرام ليس برزق والجنة والنار ليسنا مخلوقين والكل بخلاف اهل السنة والجماعة كذا ذكره الامام والدين يطابق لغة على السيرة والعادة والحساب والعهد والفهر والقضاء والحكم والطاعة والجزاء والسياسة والرأى وعرفا وضع الى سابق لذوى العقول باختيارهم الحمود الى ما هو خير لهم بالذات وبفسر بها شرع من الاحكام وتساويه الملة والشرعية ما صدقا من حيث انها تدان لها اى يخضع ومن حيث انها يجتمع عليها ومن حيث انها تقصد لانقاذ النفوس من مهالكاتها تسمى ديننا وملة وشرعية ويختلف الدين والملة من حيث الاضافة

فان الدين يضاف الى الله تعالى والى الرسول والى العباد والملة لانضاف
 الا الى الرسول والحق ان الايمان والاسلام متحدان ماصدقا وان اختلفا
 في الاشتقاق والمعنى اذ لا يوجد شرعا مؤمن غير مسلم ولا عكسه وفي صحيح
 مسلم وهو في صحيح البخارى من حديث ابى هريرة من حديث عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه في حديث طويل قال السائل وهو جبريل عليه السلام يا محمد
 اخبرنى عن الايمان فقال الايمان ان تؤمن بالله تعالى اى تؤمن بوجوده وصفاته
 التى لا تتم الا لوهية الاله كما مرو ملائكته جمع ملك وحقبة الملائكة انهم
 اجسام لطيفة نورانية علوية قادرة على التشكل بصور مختلفة كما شاقوية على
 افعال شاقة والايمان بهم التصديق بوجودهم وبانهم كما وصفهم الله تعالى بقوله
 سبحانه وتعالى بل عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم وينفعلون ما يؤمرون
 غير موصوفين بذكورة ولا بانوثة خلقهم الله تعالى من النور بقوله سبحانه
 وتعالى كن ولا يحصى عددهم الا الله تعالى وبانهم سفراء بين الله سبحانه وتعالى
 وبين الانبياء وانهم يتصرفون كما اذن سبحانه لهم صادقون فيما اخبروا به
 وكتبه ومعنى الايمان بالكتب التصديق بانها كلام الله المنزل على رسوله على
 نبينا وعليهم افضل الصلاة والسلام وكلما تضمنته حق وجمتها على المشهور
 مائة صحيفة واربعة كتب صحف شيث ثلاثون وصحف ادريس خمسون وصحف
 ابراهيم عشرة وصحف موسى عشرة قبل نزول التوراة وقيل صحف ادريس
 ستون وصحف ابراهيم ثلاثون وانزل التوراة على موسى وانزبور على داود
 والانجيل على عيسى والقرآن على سيدنا محمد عليهم الصلاة والسلام وهو افضل

الكتب ورسله ومعنى الايمان بهم التصديق بما جاءوا به عن الله سبحانه وتعالى
ورحني وقدمت الملائكة على الرسل انبياءا او للترتيب الوجودى فن الملائكة
مخلوقة قبل سائر الخلق سوى نور نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم او للترتيب
الواقع فى تحقيق معنى الرسالة فن الله تعالى ارسل الملك الى الرسل وهم والانبياء
كلهم معصومون من الكبائر والصنائر قبل النبوة و بعدها و عدد الانبياء مائة
الف و اربعة وعشرون الف بنى و ورد غير ذلك والرسل منهم ثلاثمائة
وثلاثة عشر و قيل اربعة عشر و قيل خمسة عشر و اكمل النوع الاساسى
الانبياء ثم الصديقون ثم العامة والشهداء و افضل المرسلين اولوا العزم منهم
والرسالة افضل من النبوة والنبوة افضل من الولاية والخالف فى ذلك لفظى
عبد النامل و افضل البشر والانبياء الى افضل الخلق على الاطلاق نبينا وسيدا
محمد رول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله سبحانه وتعالى فبهذا هم اقرب
فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مأمورا بعبادتهم جميعا فكان لاهمالة آياتها
لصمته فقد اجتمع فيه ما كان متفرقا فيهم فيكون افضل منهم ومن نظريتين
البصيرة الى ما نور الله سبحانه وتعالى على يديه من الوجود بالعبادة وذكر الله
تعالى والتوحيد وقمع الشرك والتثايل ورفع خباثت العادات وهناك الخبرات
علم علما يقينيا انه صلى الله تعالى عليه وسلم افضل و اكمل و اشرف من جميع
الخلق قاطبة كافة وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من بنى يؤمنه آدم فن سواء
الا تحت لواءى و قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اكرم الاولين والاخرين
على الله تعالى ولا تخز الى غير ذلك مما يبلغ مبالغ التواتر المورث للعلم اليقضى

الشاهد لصديق من قل وانت باب الله اى امرى اناه من غيرك لا يدخل
صلى الله تعالى عليه وسلم وجزاه الله تعالى عن امته خير ماجزى به احدا من
الانبياء والمعارج فى اليفظة من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثبت بنص
القرآن ثم الى ماشاء الله سبحانه وتعالى بالا حادىث الصحيحة ثم ابراهيم ثم موسى
ثم عيسى ثم نوح على ما يشير بل يصرح به سورة التين بالنسبة الى غير سيدنا
نوح واولئك هم اولوا العزم على الاشهر ثم بقية الرسل ثم بقية الانبياء والا كثرون
على تفضيل الانبياء على الملائكة وفضلهم جبرائيل لانه - فخير الانبياء وان
كان اسرافيل اعظم منه والسفير امة المتروك بين القوم بخير واليوم الآخر هو
يوم القيامة والايمان بالتصديق بوجوده وبجميع ما اشتمل هو عليه وسمى الآخر
لانه آخر ايام الدنيا وآخر الازمة الخدودة وانفقت الشرائع على وقوع الحشر
الجسمانى كما اتفقت على ان العالم بجميع اجزائه حادث بعد القدم قال العلامة
الدوانى لا يمكن الجمع بين قدم العالم والحشر الجسمانى لان النفوس الناطقة
لو كانت غير مناهية على ما هو مقتضى اقل قدم العالم امتنع الحشر الجسمانى
عليهم اذ لا بد فى حشرهم جميعا من ابدان غير متناهية وامكنة غير متناهية وقد
ثبت ان الابدان مناهية اخرج ابن حبان عن ابى سنان قال اللوح محفوظ
معلق بالعرش فاذا اراد الله تعالى ان يوحى بشيء كتب فى اللوح فبجاء اللوح
حتى يقرع جبهة اسراييل فينظر فيه فان كان الى اهل السماء دفعه الى ميكائيل
وان كان الى اهل الارض دفعه الى جبرائيل فاول من يحاسب يوم القيامة
اللوح يدعى به ترعد فرائضه فيقال له هل بان فيقول نعم فيقال له من يشهد لك
فيقول

فيقول اسرافيل فيدعي اسرافيل نرعد فراثمه فيقال دلي تلك الروح
 فاذا قل نعم قال اللوح الحمد لله الذي يجاني من سوء الحساب كذلك واخرج ايضا عن
 وهب ابن الوردي قال اذا كان يوم القيامة دعا اسرافيل نرعد فراثمه فيقال ما
 صنعت فيما ادى اليك اللوح فيقول بلغت جبريل فيدعي جبريل نرعد
 فراثمه فيقال ما صنعت فيما بعك اسرافيل فيقول بلغت انزل فيؤتي
 بالرسول فيقال ما صنعتم فيما ادى اليكم جبريل فتقولون بلغنا الناس وهو
 قوله تعالى فلنستأن الذين ارسل اليهم ولستأن المرسلين وروى مسلم ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنزول الحريق اني اهاوا يوم القيامة حتى يقاتل
 للشاة الجها من الشاة القرنا وروى الامام احمد ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال ليقتضي الخلق بعضهم من بعد حتى الجها من القرنا حتى لنزول من النور
 وقال ليختصم من نزل حتى الشاة فانما انطجنا قال المنذر في الحديث
 الاول رواه رواة الصحيحين وفي الثاني اسناده حسن قال العزلة المجنى
 قضية هذه الاحاديث انه لا توقف التقصاص يوم القيامة على التكليف فيه يص
 من الطفل للطفل وغيره وتو من بالقدر خيره وشره ومعنى الايمان به ان يعتمد
 ان الله سبحانه وتعالى ورحمن قدر الخير والشر قبل خالق الخلق وان جميع
 الكائنات بقضاء الله تعالى وقدره وهو يريد لها ومعنى خير القدر ان الايمان
 الطاعة وجميع الاعمال الصالحة والاحوال المرضية من خير القدر ومعنى شر القدر
 ان الكفر والمخالفة وجميع اعمال المعاصي من شر القدر والعصيان
 مخالفة الامر قصدا والمخالفة الامر سهواً وفي رواية جلوه ومرد فجلوه القدر ملائم

الطبع زوايق النفس كالنعم والنلذذ بجميع الملاذ كالعامية والمأكل والمشرب
والمذكج وهو القدر مانثر الطبع وخالفه كالآلام والاسقام والامراض والجوع
والعطش والخوف فكل ما ذكر يجب الايمان به (تنبيه) القضاء عبارة عن تعاقب الارادة
الازلية وقيل العلم الازلي في الازل بوجود الكائنات زمن كذا في ساعة كذا على
الهيئة المرادة كصفات الحوادث من سواد او بياض وحركة او سكون وغير ذلك
فلا يجوز تخلف شئ منها عن ذلك وهذا هو تعاقب الارادة الصلوحى واما القدر
فهو عبارة عن تعاقب القدرة القديمة التنجيزى بابرار الموجودات واعدامها بالوقت
المراد المعلوم فلا يجوز تقديم شئ منها ولا تأخره عن الزمن المراد بوزن او
اعدامه فيه فيتحصل لنا ان القضاء هو تعاقب الارادة او على ما قيل العلم في الازل ما
اسيكون والقدر هو تعلق القدرة التنجيزى بابرار الكائنات او اعدامها فلقد رة
والارادة تعلقان صلوحى وتنجيزى والصلوحى قديم ثبت في الازل والتنجيزى
حادث ثبت فيما لا يزال ولا يصلح ان يكون تعلق القدرة والارادة كله تنجيزى
قد يمالها يلزم عليه من قدم العالم ثم اختلف في التنجيزى الحادث فقول
الاشياء دفعة في زمن واحد وقيل ينجزها شيئاً فشيئاً فيما لا يزال وهو الصحيح
(اتقاد) ما تقرر في بيان القضاء والقدر هو ما في كتب الكلام ولم يزل في قلبى عكس
ذلك الى ان تذكرت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خلقت ربنا فسويت وقدرت ربنا
فقضيت وفي ضميرى انى رأيت في حاشية الشهاب ما يصرح ما ذكرت ثم السائل
عليه السلام قال فاخبرني عن الاسلام وهو لغة الا نقياد والا ذعان لا لوهية الله
سجانه و تعالى ورحمى و شرعاى حقيقة ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم مجيبا له

ان تشهد ان لا اله الا الله اى تعلم ان لا اله الا الله لا معبود بحق الا الله الواجب الوجود وان
محمداً رسول الله اى وان تشهد ان محمداً رسول الله وتصديق ذلك وان نفيم الصلاة فان
اى نأتى بها ما ركانها وشروطها وتواطى عنها فى اوقاتها وتؤتى الزكوات اى تؤد بها
على وجهها الشرعى وتصوم رمضان وحج البيت اى تفصد بيت الله تعالى احراماً للذات
ان استطعت اليه سبيلاً كما هو مفصل فى الفروع والنطق بالشهادتين شرط - عند الاشاعرة
شطر عند المالكية فانية فان قيل الايمان يريد وينقص ام لا فيجيب بان الايمان لا يزد
ولا ينقص وايمان الملائكة لا يزد ولا ينقص وايمان غيرهم يزد بالطاعة
وينقص بالمعصية - عند الاشاعرة ولا يزد ولا ينقص عند المالكية كذا فى الكتب
الكلامية وعندى ان الايمان لا يزد ولا ينقص على ان الخلف بين الاشاعرة
والمالكية يزد به فى ايمان غيرهم لفظي والسمع لا يصير شقياً بالعكس خلافاً لما تريد به
والادراك صفة من صفاته تعالى عندهم كالتكوير وعندى ان الخلف ايضا
لفظي ويجب على كل مكلف ان يعام فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
تسعة اشياء يعلم اسمه واسم ابيه واسم امه وهولده وبعثه ومهاجره ومحل
وفاته ومدفنه ولونه الشريف فاسمه سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وله اسماء اخرى قد ابلغها العلامة القاضى عياض والزرقاتى الى ما يتوقف اليها ثنتين
وزاد عليهما العلامة الشيخ يوسف النبهانى ما بلغ الثمانمائة وعندى انهم ما وصلوا المحزلى
هو ازيدوا كثر واسم ابيه عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم واسم امه آمنه بنت
وهب ومولده ومبعثه مكة زادها الله تعالى شرفاً وتكريمًا وتعظيماً ومهاجره المدينة طابة
وطيبة وانتقل فيها الى مقام القدس ودفن فيها ولونه الشريف ابيض الاما احبابه

الشمس كالوجود والرقبة فكان كلون الخطئة ونفل الشيخ ابو اليسر عن سيدنا الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ان من آمن بحمدولم يخطر بباله انه عربي يكون مؤمنا حقا فان الايمان بالرسول واجب كالإيمان بالمصطفى ولا يجب ان يعلم ان كل واحد من ابي قبيلة وعلى ابي اسم وكيف نسبه اه ثم اعلم ان محبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توجب محبة الال والاجاب والاصحاب لقرب منزلة اهل البيت وقرايتهم بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قرنوا معهم في الصلاة وقد قال الله سبحانه وتعالى ورحمني قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة من القربى ولقطة اجرا ترد الوجه الاخر في تفسير الالية وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اما تارك فيكم النفاقين كذاب الله تعالى وعترتي هل بقي وقد وردت النصوص القطعية في مدح الصحابة جميعا قال الله سبحانه وتعالى السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك هو الفوز العظيم واكثر سور القرآن العظيم وارد بمدحهم والثناء من الله تعالى عليهم فيما فعلوا وعادوا وادبوا ونبيه صلى الله تعالى عليه وعليهم وسام ولذا قال بعض المحققين لا يمكن الجمع بين النصديق بالقران الكريم بل بحفصة دين الاسلام وبين بعض الصحابة الكرام ومن انصف ونظر في كتب السير والاخبار علم علما يقينيا ان لهم حقوقا عظيمة في الاسلام ومننا جسيمة على اهله في اعلاء الدين وقطع دابر الكافرين والكتاب المجيد حجة لله تعالى على القادحين الطاعنين فيهم قال الله سبحانه وتعالى في آخر سورة الفتح ليعيق بهم الكفار ولوان اخواننا تأملوا في هذه الالية الكريمة لكانوا احقيقين ان يكسوا على انفسهم حيث وسما وبادوا سموا نموذبا لله تعالى من خذلانه والالية مصرحة بسلامة عاقبة الصحابة رضي الله

رضى الله تعالى عنهم عما نسبت الشيعة اليهم من الارتداد اذ لو كانوا حاشا لله كذلك لكان
 الغيظ بهم للمؤمنين لا للكافرين ثم ان الخصم مع اعتقاده بوجوب الاصلاح
 على الله تعالى ماذا يقول في مدح الله تعالى اياهم في القرآن والتوراة والانجيل
 وما الصلاح للاولين والآخرين في معرفة الايات المشتملة على مدحهم لو كانوا
 كما قالوا احاشا لله ثم ان الاحاديث التي رواها الثقات مناهج ما عليه اصولنا ومع
 ما كان معتبرا في الايمان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التصديق
 بالتوحيد والرسالة موافقة للقرآن المجيد واما ما يرويه الخصم على خلاف
 ذلك فله مع القرآن تخالف وتناف وقد زاد واركدنا آخر في الايمان زائدا على
 ما كان معتبرا فيه في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا شرطا زائدا في امام
 وهو ان يكون معصوما ليتيسر لهم تأويل القرآن وصرفه عن ظاهره الى ما هم عليه
 ولا شك انه خلاف المعقول فان فيه ترك المقطوع بالمشكوك حتى لو قالوا باصولنا
 لم يحتاجوا الى صرفه عن ظاهره ولم يتركوا المقطوع بالمشكوك وتفصيل المقام
 ان الايمان كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن التصديق
 بالتوحيد والرسالة وقد كان ايمان الصحابة ومدح الله سبحانه وتعالى اياهم ثابتين
 اتفاقا بالنصوص القطعية الواردة في القرآن المجيد فمن قال بفضلهم وتعظيمهم قال
 بالاصل المقطوع ومن طعن فيهم وقال بارتدادهم حاشا لله تعالى فلا بد ان يبين
 دعواه بادلة قطعية تعارض تلك الايات البينات ثم عليه مع ذلك بيان رجحان
 تلك الادلة على هذه الايات والقرآن يعضد بعضه بعضا والاحاديث المروية
 في هذا الباب آحاد غير مفيدة ليقتن وادعاء التوانر فيما يقول اهل الحديث منا انه

آحاد يكذب به اصول مذهبهم وقولهم لم يبق بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من الصحابة مؤمن الاحاد معدودة وح لا يصح منهم اثبات العصمة في واحد معين
 بحديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يقول ذلك الواحد للزوم الدور ومع ذلك يروى
 بعضها اهل السنة خاصة وبعضها يروى بها الخصم خاصة وبعضها اتفق القرينان على روايته
 ولما قدح كل فريق في الرويات المخصوصة بالاخر لم يكن الاحاديث الخاصة
 بكل فريق حجة على الآخر فبقى التمسك بما هو المتفق عليه ولكن لما كان رواياتها
 هم الذين يروون الاحاديث المختصه بكل فرقة وكانت الرويات الخاصة بكل
 فريق موضوعات عند غيرهم كان كل فريق منهما غير موثوق بهم وارتفع الاعتماد
 عنهم جميعا لما تقرر في محله ان من اتهم بالوضع في بعض مروياته فهو غير موثوق
 به في كل ما يرويه فلا يكون مروياته حجة صالحة لنقض القرآن واثبات ركن
 زائد على ما هو المعتبر في الايمان اتفاقا وكذا شرط زائد في الامام وهو اثبات العصمة
 في واحد معين فانها كما عرفت لا تثبت فيه بالعقل فلا بد في اثباتها من النقل
 والقرآن لا ينبئ بذلك وقد عرفت حال التمسك بالحديث وانما لزم ما لزم من
 احداث ما لم يكن وترك ما كان ولو اخذوا الامور على وجهها وعلى ما كان الامر
 عليه لصارت الاحاديث الصحاح موافقة للقرآن وارتفع التخالف بينهما واعلم
 ان افضل الخلق بعد النبيين والمرسلين ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي على
 ترتيب الخلافة ومعنى التفضيل كثرة الثواب عند الله سبحانه وتعالى ورحمته
 وهي بكثرة الاعمال المفيدة النافعة للملة والمقربة الى الله سبحانه وتعالى ومن انصف
 في خدمات الائمة للاسلام علم علمائنا ان ترتيب فضلهم على ترتيب جعل الله تعالى

ايام على منصة الخلاف الله اعلم حيث يحفل رسالته وقد يستدل على تفضيل
ابى بكر بانه اتقى وكل من كان اتقى فهو افضل اما الكبرى فلقوله سبحانه وتعالى
ورحمنى ان اكرمكم عند الله اتقاكم واما الصغرى فلقوله تعالى وسيجنبها الاتقى
الاية بيانه ان المراد بالا اتقى فى الاية الكريمة ابو بكر او على باجماع الامة وقوله
تعالى وما لاحد عنده من نعمة تجزى يمنع الثانى لثبوت حق تربية النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم على على فبقى ابو بكر اذ لم يكن عنده لاحد حق اللبى صلى الله
تعالى عليه وسلم نعمة الارشاد والهداية وهي لا تجزى ولانه كان له مال ويؤتيه
ايتاء مستمرا ولا يخفى على المنصف ان الاجماع المركب وان كان من الحجج
الظنية لكنهما ملزمة للمخالف مقنعة للموافق وكذا التفضيل بين الازواج الطاهرات
وبناته الطيبات ثم ان مدة الخلاف للخلفاء الراشدين ثلاثون سنة ودخلت فى
هذه المدة ستة اشهر للحسن رضى الله تعالى عنه ولعل وجوه تركه لها هو افراض
عهد الخلافة ودخول زمن الملك العضوض وعليه فقبول صنوه لها يضرب فى وجه
مدعى العصمة والنص الجلى لم يوجد فى حق واحد منهم عندنا وايضا لو كان نص
مثبت لدعواهم من استلزامه ارتداد الصحابة للزم خلاف ما فى القرآن المجيد
وذلك لار القرآن مخبر بمدحهم وبانه يغيب بهم الكفار حيث قال سبحانه وتعالى فى
آخر سورة الفتح وعلى فرض المحال وهو ما ادعوا كان الغيب بهم للمؤمنين لا للكفار
ولان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان عالما بوقوع ما وقع بعده من فتوح
البلاد واعلاء الدين ورفع شان المسلمين وصلاح المعاش والمعاد الذى هو المقصود من
نصب الخلافة والحال انه قد كان ذلك بايدي اصحابه فى زمن خلافة خلفائه الثلاثة

دون على وحده فالتنصيص على خلافته دونهم مع كونه معارضا للتقدير الا لى مخالف
 لى هو المقصود الاصلى من الخلافة وان لم يعلم ذلك فهذا مع غاية بعده يوجب الحكم
 منه صلى الله تعالى عليه وسلم بما لا يعلم هو عاقبته ويقع خلافاً فظهر منه انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لعله لا حد هذين الوجهين فوض امر الخلافة والاستخلاف الى الله سبحانه
 وتعالى واعتمد على وعده الكريم بقوله سبحانه وتعالى وعد الله الذين امنوا وعملوا
 الصالحات ليستخلفنهم فى الارض واما النص الخفى فوا رد كونه صلى الله تعالى عليه
 وسلم اقدنوا بالذين من بعدى ابى بكر وعمر وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تأمروا
 ابا بكر تجددوه امينا زاهدا فى الدنيا راغباً فى الآخرة وان تأمروا عمر تجدوه قويا امينا
 لا يخاف فى الله لومة لائم وان تأمروا عليا ولا اراكم فاعلين تجدوه هاديا
 مهديا ياخذ بكم الطريق المستقيم واعلم ان هذا الحديث الشريف يدل على معظم مسائل
 باب الامامة احدها ان امر الخلافة موكل الى الناس يدل عليه قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان تأمروا امرا ثانيهما صحة خلافة الشيخين وهذا ظاهر لمن لم نعم عيناه
 ثالثها تقديمهما على لا من حيث التقديم فى الذكرفقط بل من حيث دلالة
 قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اراكم فاعلين فان معاه ان تقديمهما امر ظاهر
 فلا اراكم مع كما لكم ود يا تنكم قدوا عليا مع وجودهما فقيه اشارة الى فضلها
 على على رابعها التنبيه على فضل الصحابة وكونهم معتمدا عليهم فى امر الدين ومصالح
 المسلمين حيث قال ولا اراكم فاعلين اى لا اراكم تاركين للصالح والافضل
 مختارين لغيره خامسها صحة امامة المنصوب مع وجود الفاضل وان كانت مستلزمة
 لترك الاولى فافهم فانه من المواهب العظيمة التى اشكل على بعض الحذاق والصحابة

اجمعوا على خلافة ابي بكر فمضى ثابتة باجماع قطعى وقد ثبت بيعة على ماله ولو ما د حين
واعلم ان سيدنا عليا ذكر في نهج البلاغة سيهلك في صفان محب مفرط يذهب به
الحب الى غير الحق ومبغض مفرط يذهب به البغض الى غير الحق وخير الناس فى حلا
النمط الاوسط فالزموه والتزموا السواد الاعظم فان يد الله سبحانه وتعالى على الجماعة
واياكم والفرقة فان الشاذ من الناس للشيطان كما ان الشاذ من الغنم للذئب اه
ولا يشك بصير فى ان السواد الاعظم اهل السنة والجماعة ولو كانت الرفضة هم السواد
الاعظم لما اوجبوا التقية على انفسهم والمعجب انهم كيف يجوزون على على انه
تفرد عن الصحابة وخالفهم فى البيعة مع ابي بكر مع قولهم بصدور هذا الكلام منه
كرم الله تعالى وجهه ولا ريب ان النمط الاوسط اهل السنة والجماعة الغالبون
بوجوب محبة الال والاصحاب جميعا على ما اشير اليه فى حديث تشبيه الاصحاب
بالنجوم وتشبيه الال بسفينة نوح فان السالك الذى لم يلاحظ النجوم ولم يراع
حالتها يضل ويهلك وكذا ملاحظ النجوم اذا ترك الركوب والتمسك بالسفينة
يعرق لاعماله ثم لا يخفى ان المقصود والغرض من الخلافة قد حصل فى خلافة
الشيخين على اتم وجه واكمله فان رفع معالم الدين وفتح بلاد الكافرين والعدالة
التامة الكاملة كان كل واحد منها فى خلافتهم انا بنأ على الوجه الاتم انما قافى امر
يدل على نقص خلافتهم وما قالوا من انهما لم يكونا معصومين نقول لانسلم عدم
عصمتهم بل من يقول منا بها فى على يقول بها فيهما ومن لا يقول بها لا يقول فى واحد
منهم ونقول لا حاجة الى وجود العصمة بعد حصول المقصود والغرض وقد عرفت
ان اثباتها فى واحد معين كاد ان يلتحق بالحالات ان لم يكن منها و عليه مدار

مذهب أخصم ويبغى عليه عامة ادانهم والموقوف على الخال لا يخفى حاله ثم اعلم انه سبحانه وتعالى ان سألنا عما نحن عليه من محبتهم واجبتنا بانا قرانا كتابك وما وعرت لهم وعددت فيه من محاسنهم ومع ذلك وافقنا عليا كرم الله تعالى وجهه بما ظهر لنا من حاله رجونا ان يقبل الله منا واما اذا سئلوا عن وجه بفضهم وسبهم فبأي دلائل يتخصصون عن عذاب الله ولعاهم يقابلون القرآن بكتاب نصير الطوسي والحلى واعلم انهم قائلون بان عليا كان يوافق الشيخين ظاهرا وبخالفهما باطنا وكان ذلك تقية منه ونقول ما بلهم يخالفون المعصوم على قولهم ولا يوافقون الشيخين ظاهرا اقتداء بالمعصوم وتقية ثم نقول ان كانت موافقتهم لباطه منجية لهم يوم القيمة مع كونها مختلفا فيها فترجوان تكون موافقتنا لظاهره مع كونها متقفا عليها منجية لنا بالطريق الا ولى فان الثاني مقطوع بها والاول مشكوك فيها ولا يعارض المشكوك المقتطوع واعلم انهم قد يطعنون بحديث القرطاس في عمر حيث منع احضاره وقد يطعنون بحديث جيش اسامة في الشيخين وقد يطعنون بحديث ليلة العقبة ولنا عن كل واحد اجوبة تحيجه حذفناها حذرا من التطويل فمن ارادها فليراجعها من كتاب الصواعق وشرح المقاصد وعقائد البنانى وغيرها من المطولات وانا اقول في هذا الطعن طعن عظيم بالنسبة لسيدنا على حاشاه ولا يتنبهون وهو انهم قد فهموا منها ما لم يفهمه سيدنا على حيث لم يطعن بها فيهم عند منازعته اياهم في امر الخلافة وحيث انه في حياة النبي ما كان قادر على اجراء وامثال امره صلى الله تعالى عليه وسلم في احضار القرطاس فانه لم يزل اسد الله تعالى غالبا ثم انه من اين يعلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكتب الخلافة لسيدنا على ويمكن ان يكون اراد كذب

الخلافة لسيدنا ابى بكر بل هو اليقين بؤايقته ما قدر الله ولا تفارق الصحابة وايضا
لا يخلو حال عمر في منعه من امرين اما انه كان يعلم ما يكتبه النبي او لا يعلم فان
كان يعلم فهو دليل على انه مكاشف ومحدث كما اخبر به صلى الله تعالى عليه وسلم
بقوله ان يكن في امي محدث فهو عمرو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الحق
لينطق على لسان عمرو قلبه وبتقدير علمه فهو اما كان يعلم انه صلى الله تعالى عليه
وسلم يريد كذب الخلافة لابي بكر فلم يمنعه او علم انه يكتبها لمي فهو دليل على
انه ولي مكاشف ثم انه لم يكن دائم الجلوس عند رسول الله بل الدائم الحضور
هو سيدنا علي فلم لم يحضر القرطاس في وقت غيابه ثم لا يخلو حاله صلى الله تعالى
عليه وسلم من امرين اما انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان منع عمر حق فسكت
وعليه فلم لا يسكت المخذول ولم لا يسعه ما وسعه صلى الله تعالى عليه وسلم واما
انه علم ان منعه منكر فما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسكت على منكر بل
ثبت في اصول الفريقين كما هو مصرح به في جمع الجوامع لاهل السنة وفي كتاب
كوهر المراد لاهل التشيع ان سكونه دليل الجواز وليس في هذا الطعن الا الطعن
في رسول الله حاشا لله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سيدنا علي انا لله وانا اليه
راجعون ولولا ان وضع هذا الكتاب على الاختصار وانه مؤلف للمبتدئين
لا تبت بالعجب العجيب الدال على خاذاي هذا الطعن انذي يوء بالوبال والخسار
ان لم يوء بالكفر على الطاعن والله المستعان وعليه التكلان وقد يتمسكون بحديث
القدير وهو من كنت مولاه فعلى مولاه فقد ادعوا فيه التواتر وهو مع كونه من
الاحاد قطعاً قد قدح فيه كثير من ائمة الحديث كابى داود و ابى حاتم وغيره

ولم يخرج الحقون منهم كالبخاري وسلم واما لهما مع انه لابد من التخصيص في الازمان اذ القول بان سيدنا عليا كرم الله تعالى وجهه امام وانه اولى بالتصرف في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرضى به من له ادنى مسكة وحديث المنزلة ايضا مخصوص قطعا لقد ان الاخوة الحقيقية بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين علي مع وجودها بين موسى وهارون عليهما السلام وهي ليست بمستنثاه فصار العام فيما بقي ظنيا كما تقرر في محله وايضا اقول سائلا اخواننا الشيعة هل فهم سيدنا علي من هذين الحديثين مثل ما نهتم فان قالوا نعم اقول فلم لم يستدل بهما في مقابلة معاوية فضلا عن الشيخين وان قالوا لم يفهم بل قصر فهمه حاشاه عن ادراك هذا المعنى قلنا خبتم وخسرتم ان كان ذلك وفي شرح المقاصد ونعم ما قال المأمون وجدت اربعة في اربعة الزهد في المعتزلة والكذب في الرافضة والمروءة في اصحاب الحديث وحب الرياسة في اصحاب الرأي والظاهر ما ذكره المتكلمون من ان هذا المذهب اعنى دعوى النص الجلى مما وضعه هشام ابن الحكم ونصرة بن الراوندى وابوعيسى الوراق واضرابهم ثم رواه اسلاف الروافض شغفا لتقرير مذاهبهم ثم قال فيه في موضع آخر منه بعد هذه العبارة ومن البين الواضح في هذا الباب ما كتبه امير المؤمنين عمر بن الخطاب هكذا قد جعلت لال بنى كاكلة على كافة بيت مال المسلمين كل عام مائتي مثقال ذهب ابريزا عينا كتبه ابن الخطاب فكتب امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه لله الامر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون انا اول من اتبع امر من اعز الاسلام ونصر الدين والاحكام عمر بن الخطاب ورسمت بتل ما رسم

ما رسم لال بنى كأكلة في كل عام مائتي دينار ذهباً عينا ابريزا وانبت اثره و
 جعلت لهم مثل ما رسم عمراذ وجب على وعلى جميع المسلمين اتباع ذلك كذبه على
 بن ابي طالب وهذا بخطهم موجود الآن في ديار العراق انتهى ثم اعلم ان افضل
 الخلق بعد الخلفاء الاربعة والحسين وامهما بقية العشرة المبشرة ثم اهل بدر ثم اهل
 احد ثم اهل بيعة الرضوان ثم بقية الصحابة ثم التابعون ثم تابعهم وهم فيما بينهم
 منفاضلون ولا عبرة لمن شذ وخالف هذا الترتيب والائمة المجتهدون من اهل الحق
 كالشافعي وابي حنيفة ومالك واحمد بن حنبل وسفيان الثوري وابن عسيرة و
 داود الظاهري وليث بن سعد والاوزاعي واسمه عبد الرحمن بن عمرو منسوب
 الى موضع بباب الفراديس من دمشق يقال له الاوزاع واسحق بن راهويه
 هم على هدى واختلافهم رحمة للامة وكرامات الاولياء حق ثابتة بالكتاب
 والسنة وذلك معجزة لنبيهم والولى لا يبلغ درجة النبي خلافا للشيعية ومما يجب
 الايمان به ظهور المهدي فيملا الارض قسطا كما ملئت ظلما وخروج الدجال
 ويا جوج وما جوج ودابة الارض ونزول عيسى على نبينا وعبه افضل الصلاة
 واتم السلام من السماء وطلوع الشمس من مغربها وعندها يعلق باب التوبة والمغفرة
 مؤمن حفيظة عند الماتريديّة وكذا على الارجح عند الاشاعرة وهو من اعتقد
 جميع اركان الايمان والاسلام اعتقاد اجازما واقربها من غير نصب برهان ويجب
 الايمان بالجملة ولا يجب بالتفصيل حتى من اقربان الله سبحانه وتعالى واحد لا
 شريك له وان سيدنا محمداً عبده ورسوله وان ما اخبر به عن الله تعالى كله حق
 يكون مؤمنا وجمهور العلماء المتقدمين على انه لا يكفر احد من اهل القبلة الا من

انكر ما هو من ضروريات الدين و عليه بعض الحقّين من المناخرين و الامن
استثنى من الفرق كما هو بين في المطولات و لا يخرج المؤمن خروجاً كلياً عن
الايمان بار تكاب ذنب غير الشرك ثم لا بد ان يكون المؤمن بين خوف و رجاء
قال بعض الاكابر الرجاء لله سبحانه و تعالى لا بد ان يكون اكثر و اقوى
لانك تخافه لذنبك و ترجوه لجوده و كرمه و لطفه و يجرز العفو عن الكبيرة
و العقاب على الصغيرة و لا ينجذ المؤمن في النار و من تاب و حقق التوبة بان
ندم على فعله و عزم على عدم العود ورد الظلامة فالمرجو من الله سبحانه و تعالى
ان يقبل توبته بمقتضى وعده و ان لم يجب عليه القبول و الصوص تحمل على
ظواهرها لم يناقض صريح نص آخر و العدول عنها الى معان بدعها الملاحدة
الحاد و كفر و لا يخرج الكافر من النار و لا ينقطع عذابه لقوله سبحانه و تعالى لا
يخفف عنهم العذاب و كفر الكافر و ان وقع في زمن يسير لكفه متعلق بما لا
يتأهي من الحقائق فان عدم معرفتهم بالله سبحانه و تعالى كفر به سبحانه و بما له
من الصفات الكالية غير المنهاية و مشركوا العرب بل جميع الوثنية و ان قالوا
بوجود الواجب القديم تعالى و قدس لكنهم لما جعلوه شريكاً لاصنام علم انهم
ما رواه الله حق قدره بل ما عرفوه و لا قالوا بوجوده و كذا لا يخرج المؤمن
من الجمة و اعلم ان الامامية اصول دينهم خمسة التوحيد و التصديق بالرسالة
و الايمان بالآخرة و ان العدل على الله سبحانه و تعالى عما يقول الظالمون علواً
كبيراً واجب و ان الامام على و قد تحيروا في معنى وجوب العدالة على الله
تعالى و وجوب نصب الامام على الله تعالى عقلاً على ما ذهبوا اليه لانه اما ان

رجع الى نفي الاختيار واما الى القول بما لا ينفعهم اصلا فيما قصدوا منه والمنزلة جعلوا اصول مذهبهم خمس مسائل مسئلة الصفات و مسئلة الرؤية و مسئلة خلق الافعال و مسئلة الكبار و مسئلة المشيئة (تنبيه) قال الماوردي مذهب اهل السنة و جمهور علماء الامة اثبات المحر و ان له حقيقة اه و انكره المعتزلة والاشترابادى وقالوا انه تخييل لا حقيقة له و يمكن الجمع بانه انواع فذنه تخييل فقط كسحر اصحاب فرعون و نهري الدجال و بمض قننه و منه حقيقة كبعض سحر الدجال (تنبيه) آخر فان قلت المستعاذ منه ان كان لقدر الله و قضائه فكيف يأمر بالاستعاذة مع ان ما قدر الله تعالى واقع لا محالة و ان لم يمكن بقضائه و قدره فذاك قدح في القدرة قلت كما يقع في الموجود انما هو بقضاء الله تعالى و قدره والاستعاذة والاستشفاء بالنعوذ والرقى من قضاء الله تعالى و قدره يدل عليه ما روى الترمذى عن ابى خزابة عن ابيه قال سألت رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ارأيت رقى نستترق بها ودواء نتأوى به و تفاع نتقمها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله تعالى قال الترمذى هذا حديث حسن وقول عمر نهر من قدر الله الى قدر الله تعالى واما الرقى والتعوذ فقد انفق على جواز ذلك اذا كان بايات من القرآن و اذكار وردت في الحديث ويدل على ذلك الاحاديث الواردة الصحيحة منها حديث ابى سعيد الخدرى ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقل يا محمد استنكيت الى آخر الحديث رواه مسلم و منها ما روى عن عبيد ابن رفاعه ان اسماء بنت عميس قالت الخ اخرجته الترمذى و قال حديث حسن صحيح وفيه لو كان

شيء سابق القدر لسبقه العين وفي كيفية تأثير العين اختلاف كثير واصوب
 الاقوال انها تنبعث من العين جوا هو لطيفة غير مرئية تتخلل المسام فيخلق الله
 تعالى عندها الهلاك ومن ادويتها المجربة الذي امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 به وهو ان يتوضا العائن اى يغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه و
 اطراف رجليه وداخل ازاره اى ما يلى جسده من الازار وقيل وركيه وقيل
 مذاكيره ويصبه على رأس الميعون واوجه بعض العلماء ورجحه الماوردى
 وفي شرح مسلم عن العلماء واذا طلب من العالمين فعل ذلك لزمه الخبروا ذا
 استغنستم فاغسلوا وان يدعوا العائن له وان يقول الميعون ما شاء الله كان
 لا قوة الا بالله حصنت الخ قال القاضى ويسن لمن رآى نفسه سليمة واحواله
 معتدلة ان يقول ذلك وماروى ان نبيا من الانبياء استعكبره قومه الى آخره
 لا ارضى بذكره ولوصح وجب تأويله بانه لما لم يحصنهم بالحصون المنيعه
 نسب اليه كما يقال لمودع غفل عن الوديعه قد اتلفها وان لم يباشر اتلافها ونم
 ما قاله الامام الرازى رحمه الله تعالى العين لا تؤثر ممن له نفس شريفة لانه
 استعظام للشئ ويسن لمن رآى ما يحب ان يقول الحمد لله الذى بنعمته تم
 الصالحات ولم رآى ما يكره ان يقول الحمد لله رب العالمين على كل حال فهذه
 الاحاديث تدل على جواز الرقية وانما المنهى عنه ما كان فيه كفرا وشرك
 او مالا يعرف معناه اذا لم ينقل عن ثقة واختلفوا فى جواز النفخ فى الرقى و
 التعاويذ الشرعية فحوزه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه
 حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مرض احد من
 اهله نفث

اهله نفث عليه بالمعوذات وانكر جماعة النفث والتقل في الرقي واجازوا الفخ بلارقي وقيل النفث في العقد انما يكون مذموماً اذا كان سحراً مضراً بالارواح والابدان واذا كان النفث لا صلاح الارواح والابدان وجب ان لا يكون مذموماً ولا مكروهاً بل هو مندوب اليه (تنبيهات) ليس من شرط الحياة الروح واجمع اهل الحق على ان لبنى آدم والملائكة والجن ارواحاً واما الدواب والطيور والوحوش فقد اختلفوا فيه قال بعضهم ان لها ارواحاً لا كارواح بنى آدم ولا كارواح الملائكة والجن واثبت محمد بن حسن صاحب الامام ابى حنيفة لها ارواحاً وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس لها ارواح ذكره الشيخ ابواليسر والمحققون على ان الروح جوهر نوراني مجرد عن العلائق الجسمانية وعندنا السكوت اولى ومن لا يأخذ بالاولى يقول ان الروح حقيقه واحدة بمنزلة بيت النور والنارياً خذ كل موجود منه شبه يضى بقدر صفاء زحاجة فافهم ثم اعلم ان الموت عند اهل السنة عرض موجود يضاد الحياة وعند الزمخشري ومن تبعه انه زوال الحياة وتبعه البيضاوى في تفسيره واجاب عن جملة مفعول خلق بان خلق بمعنى قدر ورجحه آل لوسى وابده قال فى شرح مسلم وهو مردود بانه خلاف قول الجمهور وعلى المذهبين ليس الموت بجسم فى صورة كبش فيتأول الحديث على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم ثم يذبحه مثلاً لا لكون الموت لا يطرأ على اهل الآخرة انتهى بالمعنى والموت عند الاطباء وقوف الغازية وقيل فناء الحرارة العزيزية نقله عنهم العزابن جماعة فى شرحه على بدء الامالى واختلفوا فى اول المخلوقات بعد النور الخمدى و

الصحيح انه الماء وهو جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل في حده جوهر
سبيل به قوام الارواح ثم العرش ثم القلم قبل الخير كله مجموع في اربعة النظر و
الحركة والنطق والصمت فكل نظر لا يكون في عبدة فهو غفلة وكل حركة
لا تكون في عبادة فهو فترة وكل نطق لا يكون في ذكر فهو لغو وكل صمت
لا يكون في فكر فهو سهو قال صلى الله تعالى عليه وسلم تفكر ساعة خير من
عبادة سنة ومحل في مصنوعات الله تعالى وآلائه لا في ذاته كما صح به الخبر و
الفكر هو تصرف القلب في طلب الاشياء وقال بعض الادباء الفكر مقلوب
عن الفكر اكن يستعمل الفكر في طلب المعاني وهو فرك الامور وبجها طلبا
للوصول الى حقيقة (مسئلة) امور الدين اربعة الصلحة بالعقد والصدق بالقصد
والوفاء بالعمد واجتناب الحد ورأس الايمان التوحيد ووسطه اليقين واصله
الاخلاص وغصنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ورزقه الخوف من
الله تعالى ونعمته رحمة الله تعالى وارضه قلب المؤمن وماؤه العلم بكلام الله
واسمه شجرة مباركة والله سبحانه وتعالى اعلم (خاتمة) في ما يتعلق بهذا العلم (فصل)
العبد مادام عاقلا بالغالا يصل الى مقام يسقط عنه الامر والنهي لقوله سبحانه
وتعالى وا عبد ربك حتى يا تيك اليقين فقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين
فيها الموت واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب
فعناه انه اذا عصمه من الذنوب لم يلحقه ضرر العيوب لكراهة الله سبحانه
ان يرى حبيبه في عمل يكرهه وهذا ظاهر واما ما نقل عن بعض الصوفية
ان السالك اذا بلغ مقام المعرفة سقط عنه تكليف العبادة فهو واضح لا غبار عليه

اذ لم يقل سقط عنه العبادة بل سقط عنه تكليف العبادة يعنى ان العارف يعبد ربه بتلذذ ويرى قرة عينه في العبادة فلا يتصور في حقه التكليف اى المشقة ولهذا قال بعض المشايخ الدنيا لانها دار الخدمه افضل من الآخرة لانها دار الجزاء وقد قال باب مذيبة العلم كرم الله تعالى وجهه لو خيرت بين المسجد والجنسه لاخترت المسجد لانه حق الله سبحانه والجنة حفظ النفس (فصل) الدعاء في العبادة كما في حديث واختلف في ان الدعاء افضل عند نزول البلاء ام السكوت و الرضا ف قيل الاول لانه عبادة في نفسه وقيل السكوت والحمد تحت جريان الحكم انهم رضا ولا يبعدان يقال الاتم الجمع بينهما بان يدعو باللسان ويكون بالجنان تحت الجريان وقد يقال الاوقات مختلفة فقد يكون الدعاء افضل وذلك اذا وجد في قلبه اشارة الى الدعاء وقد يكون السكوت اولى وذلك اذا وجد اشارة الى السكوت كما ورد من فتح له ابواب الدعاء فتحت له ابواب الاجابة والرحمة او الجنة (فصل) اتفق اهل السنة على ان الاموات يتنفعون من سمي الاحياء بامر بن احدهما ما تنسب اليه الميت في حياته والثاني دعاء المسلمين واستغفارهم والصدقة والحج على نزاع في الحج واختلف في العبادات البدنية كالصوم والصلاة والقراءة والذكر فذهب ابو حنيفة واحمد وجمهور السلف الى وصولها وانشور من مذهب امامنا والامام مالك عدم الوصول وقد روى عن ابن عمر انه اوصى ان يقرأ على قبره وقت الدفن بفواتح سورة البقرة وخواتمها والله سبحانه وتعالى اعلم الى هنا قد تبعت كتب التوحيد والذى اراه ان هذه العقيدة المختصرة كافية شافية لا يحتاج الطالب الى غيرها وقد اشار الحبيبي في

شرح الاحياء ان اشارة برزت له بالهام في المنام بذلك وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم و صلى الله تعالى على سيدنا محمد و صحبه وسلم اجمعين الحمد لله رب العالمين مدبر الخلائق اجمعين والصلاة والسلام على رسوله سيدنا محمد الصادق الوعد الامين وعلى آله الطيبين الطاهرين و ائمه الكرامين وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين وعلينا معهم اجمعين اما بعد فهذه جملة عقائد الدين و اركان عموده المتين ومدارها على ثلاثة الايمان والاسلام والاحسان لحديث جبريل عليه السلام المخرج في الصحيحين قائل واجب على المكلف الايمان وهو التصديق الباطني بكل ما جاء به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما علم بالضرورة اجمالا في الاجمالي وتفصيلا في التفصيلي والاجمالي لابد منه لصحة الايمان ابتداء كان يقول بلسانه ويعتقد بقلبه آمنت بالله سبحانه وتعالى كما هو باسمائه وصفاته والتفصيلي يشترط فيه الدوام والاعمال مكملات والمؤمن به خمسة في الحديث المذكور الله سبحانه وتعالى وملائكته وكذبه ورسله واليوم الآخر وزيد في بعض الروايات والقدر خيره وشره فالايان الواجب اولا على كل بالغ عاقل هو التصديق بالله سبحانه وتعالى بانه واحد احد لا شريك له موجود ليس كمثل شي ولا يشبهه شي متفرد بالقدم بصفاته الذاتية والفعلية فصفة فعله التكويني وصفات ذاته حياته وعلمه وقدرته وارادته وسمعته بصره وكلامه حتى علم تقدير والكلام له باق سميع بصير ما اراد جرى احدت العالم باختياره منزعه عن الحد والضد والصورة لا يكون الا ما يشاء لا يحتاج الى شي وكل شي اليه محتاج وهو حلیم غفور و الايمان بالملائكة بانهم امناؤه على

امناؤه على وحيه وبالكاتب انزلة بحقية ما فيها وانها من عند الله سبحانه و
تعالى و بالرسول بانهم افضل عباداته و باليوم الاخر بشرائعه و توابعه و اوله
حين قيام الموتى و بين ذلك الى وقت الموت فهو البرزخ و الايمان بالقدر بان
كل ما كان و يكون فبقدره من يقول لشيء كن فيكون و اما الاسلام فهو
التسليم الظاهر لما جاء من عند الله تعالى الى الانسان حديده و الى الله تعالى عليه وسلم
وهو الشهادتان و اقام الصلاة بشروطها و اركانها و اداء الزكاة بشروطها و
اركانها و صوم رمضان بشروطه و اركانه و حج البيت لمن استطاع اليه
سبيلا بشروطه و اركانه و اما الاحسان فان عبد الله سبحانه و تعالى كما تراه
بغاية المراقبة و نهاية الاخلاص و اتحكك بالقوى فانه السبب الاقوى فلا يمان
مبدأ و الاسلام وسط و الاحسان كمال و الدين الخالص عبارة عن هذه الثلاثة
تضيي لمن صح اسلامه و نال من الدين اكل نصيب اقام الصلاة و ادى الزكوات و
صام و حج و زار الحبيب الاعظم صلى الله تعالى عليه وسلم فهو ذا جملة ما يجب
اعتقاده في اصول الدين و ما عدا ذلك خوض فيما لا يابق و البحر عميق و السفر
طويل و الزاد قليل فاعليكم يا اخواني بدين الاعراب و المجازر هداانا الله تعالى و
اياكم الى الطريق الاقوم و الالة باسنى الجوائز هذا وقد احببت ان اختتمه بايات
من منظومة نظمها في صباهى تل طلبا يحفظها و هي هذا اقول فيه بعد الخطبة

فاعلم بان الرب كان واحدا * وهو على ما كان حقا ابدا

و انه الملائك و الملائكة * و غيره لما جاء لا يوجد

وان نظرت حقه تعلم ان * ليس لغيره وجود في زمن

و من الى سواه يوما الذبحا * فهو كما راح صفيير اليه جاء
واعلم بان المصطفى قد خلقا * لاجله ما في الحدوث مطلقا
وانه يشفع للخلائق * فانه الاعظم عند الخالق
وكل وصف جاء في القرآن * لربنا المهيمن الرحمن
آمن به وفوضن للخالق * او اولين يتول حبر صادق
وجملة الطرائق المنتهية * صحيحة مقبولة معتبرة
وما ترى منهم من الخوارق * قد رويت زنها بوزن صادق
فما ترى يوافق الشرع اقبل * اولافدعها اولها فاول
وكل ما جاء من الاخبار * فيما على الاشرار والاخيار
مثل الحساب والكتاب فقبل * ودع مقال الجاهل المعتزل
واعلم باننا نفوز باللقا * اعني لقاء الرب في دار البقا
اعمالنا مخلوقة مكتسبة * غير عبادة فمحض موهبة
وغفر شرك ليس بالحال * فربنا القادر ذو المحال

الى آخره هذا وانى تنبعت اثر من قبلى فى بيان التوحيد و الذى عندى
ان المعرف لابد وان يكون اجلى ارمساويا وفى الحقيقة هو عين المعرف وتعالى
انه سبحانه وتعالى عن هذا المذكور وعمما يقول الظالمون علوا كبيرا ومنتهى
ما يتكئنى فى ذكر مثل لهذا العلم ان اقوالهم من يريد اثبات الوجدانية و
الالوهية بنا فى كتب التوحيد مثل من يجعل السها دليل وجود الشمس و
المثل الاعلى ، نأترب و رب الارباب وانى كلما انغمكر فى هذا العلم يزيد ارتعاش

جسدى قاقول لا يخلو حال هذا المدعى اعنى من يدعى اثبات الوحداية والالوهية من حالتين اما ان يدعى ظهور وجود نفسه وعدم احتياجه الى اثباته اولاً يدعى ذلك فان كان الاول فيقال كيف تتصور ذلك وهو ان تكون وانت حادث على وشك العدم ظاهراً لا تحتاج الى دليل وحضرة رب العزة الموجد ان يحتاج الى دليل سبحانه هذا بهتان عظيم وان كان الثانى فيقال الواجب عليك اثبات وجود نفسك ولا يمكنه الا ان يدعى ان وجود الله دليل على وجود غيره ولقد علم الحقيقة من سمى هذا العلم علم الكلام يعنى هذا العلم لا ينفع الا الفجرة على الكلام وليس له نفع لحصول المعرفة القلبية وقد جف عرق جياذ الافهام وقطعت صحارى الطروس مطايا الاقلام واستراح العقل عن نكد الاستنهاض و اعشوشب روض الامال و ارتاض بمد صلاة الظهر من يوم الاحد لاربع بقين من شهر شوال و كان البدء فى تأليفه فى صفر يوم الختم سنة ١٣٣٦ ست وثلاثين بعد الثلاثمائة والالف والحمد لله الذى حلى سرائرنا بالعقائد الصحيحة المنجية فى دار القرار و الصلاة و السلام على سيدنا محمد عبده ورسوله و نبيه و حبيبه و صفييه الخزار الذى بعثه وطرق الابرار قد غفت منه الابرار فاحياه احياء الارض بوابل الامطار و على آله السادة الاطهار واصحابه الخيرة الابوار و النابغين لهم باحسان اولئك لهم عظمى الدار و سلم تسليماً وزاده شرفاً و تعظيماً و غفر بجاهه العظيم امبده الائم عبد الرحمن بن يوسف ولوالديه ومشايخه و اخوانه و احبابه آمين و الحمد لله رب العالمين (تنبيه) جمل مسألة خرافات الاشياء من فروع مسألة خلق افعال العباد مما تفرد به ابن اخث خالة المؤلف فعرض عليها بالنواجز

فانك لا نجد ما في غير هذه الرسالة فخذها وكن من الشاكرين سبحانه
 انهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك لا اله الا الله

طبع في المطبعة السورتيه بومباي - ١٣٣٩ هـ
 مدير: — محمد مظفر خان



غلط نامہ



صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
جلال	جلالہ	۱	۱
الذوات	للذات	۲	۱۰
الازل	الازلي	۵	۶
الخطبة	الخطبة	۱۳	۱۹
ابو اليسر	ابو اليسر	۱۵	۸
بقوله	لقضه	۱۷	۱۵
المتنفي بالحرام	المتنفي	۱۸	۸
لا تفتيان	لا تفتيانان	۱۹	۱۴
مسلم من حديث ابي هريرة وهو	مسلم وهو في صحيح البخاري من	۲۱	۴
في صحيح البخاري من حديث عمر	حديث ابي هريرة من حديث عمر		
بن الخطاب	بن الخطاب		
بها	بها	۲۲	۱۲
من بعض	من بعد	۲۴	۱۰
والطاعة	الطاعة	۲۴	۱۷
وان الكفر	اون الكفر	۲۴	۱۸
يكون	ايكون	۲۵	۱۰
الصلاة	الصلاة	۲۶	۲
تؤديها	تؤديه	۲۶	۳
اهل	هل	۲۷	۹
بعض	بعض	۲۷	۱۴
موافقة	موافقه	۲۸	۷
الخلافة	الخلاف	۳۰	۹
تقدمون	تقدموا	۳۱	۱۵
بالمعجب العجيب	بالمعجب العجيب	۳۴	۱۶
بمستغاث	بمستغاث	۳۵	۵
والمعاد	والمعاد	۳۶	۱۴
تناقض	تناقض	۳۷	۹
بقدر	لقدر	۳۸	۷
تتقها	تتقها	۳۸	۱۲
الا الله	الا له	۴۷	۲

